

ЖЕНЩИНЫ ВОСТОКА: ТЕНДЕНЦИИ И ПЕРСПЕКТИВЫ

Статус женщины на Востоке дифференцирован и неоднозначен. В основе статусной иерархии, которая построена на принципах социальной ранжированности, лежат глубокие социальные и культурные корни общества, народа, цивилизации в целом. В развивающихся обществах, к которым относятся страны Востока, и Индия в частности, социороловый статус человека строго конвенционализирован и выражен в иерархическо-сословной, кастовой структуре социального миропорядка.

Проблема социоролового статуса женщины в странах Востока будет нами рассмотрена на примере Индии. Как известно, Индия – одна из древнейших цивилизаций мира, и, конечно, как и во всех остальных древних цивилизациях, в разные времена нравы и нормы общества были различными, но тем не менее некоторые фундаментальные основания данного цивилизационного типа остаются неизменными. Второе существенное обстоятельство состоит в том, что Индия представляет собой страну, которая соединяет более 100 народностей, людей, говорящих на разных языках, исповедующих разные религии, имеющих разные обычаи и традиции. И в этом случае имеются некоторые общие признаки, позволяющие говорить в целом об индийской нации.

Поскольку Индия – страна и индуистская, и исламская, и христианская, то такая мультиконфессиональность наложила свой отпечаток и на «гендерную асимметрию» полов. Традиционная патриархальная структура индийского общества определяла положение женщины в принципах социальной ранжированности, а с началом XX века (на основе модернизации религиозных, социальных, культурологических и нравственных установок) начался процесс признания за женщиной равных прав в европейском статусном понимании.

Остановимся на рассмотрении ментальных оснований гендерной социальной ранжированности, как она представлена в главных религиозных верованиях этой огромной страны. Прежде всего обращает на себя внимание наличие существенного мотива, присутствующего в каждом из верований, – это тема нравственного авторитета женщины. В любом из них – в той или иной форме, в тех или иных иносказаниях – проводится идея определенной «возвышенности» (подобно «инь» – в китайской социальной мысли) женщины, ее социального престижа. Объектом нашего анализа станут индуистская и исламская традиции.

Что касается индуистской традиции, то за века она претерпела существенные изменения. Индуистскую традицию понимания места женщины в обществе заложил документ под названием «Законы Ману». Он содержит весьма принципиальное положение, в котором говорится, что Бог обитает там, где боготворят женщин. В других его положениях – «шлоках» подчеркивается, что необходимо сделать все, чтобы женщины чувствовали себя счастливыми, но даже такое «великодушие» оказывается в некоторых отношениях весьма ограниченным. Во-первых, счастье женщины – всего лишь средство чего-то другого, например выглядеть привлекательной для мужа и рожать детей, оно не является чем-то самоценным. Во-вторых, как и представление о самой женщине, представление о ее счастье очень узко (дети, благополучие семьи и т.д.). Ее мир узок, ограничен отношениями с мужем, и в лучшем случае в нем присутствуют дети. Социороловый статус женщины как супруги и матери сформулирован в индуистской литературе со всей определенностью. Иного поля деятельности у женщины нет: женщина не вправе ни изучать Веды, ни исполнять домашние обряды. Согласно «Законам Ману», одному из самых авторитетных для последователей индуизма сборников предписаний, «для жены не существует отдельно жертвоприношения, обета, поста: в какой мере она повинуется мужу, в такой же она прославляется на небе» [1];

когда женщина приносит жертву, «это неуютно богам и неблагоприятно для добродетельных, поэтому нужно избегать этого».

Реформаторы индуизма, не порывая с кардинальными понятиями этого вероучения, отказались от понимания видимого мира как иллюзии, порождаемой человеческим заблуждением. Они пересмотрели принцип подхода к священным текстам и заявили, что вовсе не все в них можно считать непогрешимой и вечной истиной. Оформлялся новый идеал человека: главным теперь считалось не следование нормам, закрепленным в кастовых предписаниях и различным для членов разных каст, а способность человека рассуждать. Соответственно и статус женщины в индийском обществе подвергался переосмыслению.

Проблема социоролевого статуса женщины в творчестве реформаторов индуизма решалась на основе их общих мировоззренческих установок. По мысли Раммохана Роя, стоявшего у истоков реформации индуизма, в практике закрепились извращенные понятия о нравственности и статусе, наиболее ярко проявляющиеся в оправдании многих бесчеловечных обычаев – сати, запрещения замужества вдов и пр. Наполнение индуизма этическими нормами, ориентация на здравый смысл и целесообразность поступков должны, по его мысли, очистить индуизм от тех установок, которые являются свидетельством нравственного упадка, искажают действительную ценность человеческого существования. Этим он и обосновывал свои кампании против практики самосожжения вдов, полигамии, детских браков.

Заметен вклад в решение женской проблемы Свами Дайяланды Сарасвати, уделявшего большое внимание проблеме женского образования. Он утверждал, что женщине вполне по силам овладеть «вечными истинами» ведийских текстов. Реформатор сделал многое для организации учебных заведений, в которых программа обучения для девочек была такой же насыщенной, как и для мальчиков. Свами Дайянанда считал, что девушка должна самостоятельно выбирать себе супруга, что заключение ранних браков губительно для общества: в идеале в брак нужно вступать в зрелом возрасте и обязательно после того, как молодые люди завершат учебный курс.

Не следует преувеличивать степень распространенности новых взглядов и новой практики. Но, однажды начавшись, процесс пересмотра текстов индуизма, касающихся положения женщин, уже не останавливался. Реформаторы прошлого века подготовили, по нашему мнению, тот подход к женскому вопросу, который выдвинул Махатма Ганди. Гандистское понимание роли женщин в обществе, имеющее, на наш взгляд, свою специфику, заключается в следующем. Религия – основа всей человеческой деятельности. Этим Ганди обосновывает возможность использования норм, принципов и положений индуизма для подкрепления и доведения до масс нерелигиозных, социально-политических по своей сути идей. В то же время в комплекс традиционных этических максим индуизма он привносит такие нормы, которые в этом учении вообще не получили отражения, например равное уважение всех религий или борьба за индусско-мусульманское единство. Кроме того, Ганди подвергает переосмыслению некоторые принципы традиционной этики, в том числе принцип ненасилия.

Высокие духовные качества, такие, как «смирение, человеколюбие, скромность и готовность переносить страдания», изначально заложенные в естестве женщины, облегчают ей продвижение к тому единственно возможному для человека состоянию, когда о человеческом существе можно сказать, что оно действительно является человеком. Человеческая жизнь обладает огромной ценностью, пишет Ганди, но не всякое земное существование можно называть «человеческим». Пример человеческого поведения дает женщина, которая «есть воплощение ненасилия»[4]. Ее нельзя считать «слабым полом», хотя она слабее мужчины физически, но мужчина уступает ей в силе духа; женщина «обладает преимуществом перед мужчиной» [3], когда требуется самозабвение и самопожертвование.

Ранний буддизм изначально продемонстрировал иной подход к женщинам. Будда прямо признавал, что для достижения Просветления – конечной цели учения – не существует никакой разницы между мужчинами и женщинами, при условии, что и те и другие примут монашество.

Таким образом, хотя отношение раннего буддизма к женщинам, возможно, не было идеальным с современной точки зрения, оно всё же предоставляло женщинам гораздо большие возможности для духовного роста, чем какое-либо другое современное ему учение. Большая часть классической индуистской философии свидетельствует о широком распространении такого представления о женщинах, согласно которому их роль ограничивалась только собственным домом, а какая-либо общественная деятельность была совершенно недоступна, иногда под предлогом того, что они не обладают способностью или склонностью вносить сколько-нибудь ценный вклад в общественные дела, ибо для этого им не хватает интеллекта, а иногда под предлогом того, что свойственные им добродетели (целомудрие и покорность) пострадают, если они будут принимать участие в подобных делах.

Буддизм предлагал женщинам обширное поле религиозной деятельности и нравственного совершенствования. Можно не сомневаться, что поддержка женщин была одной из главных причин быстрого распространения буддизма в Индии.

Аналогичный взгляд на предназначение женщины демонстрирует Коран, который устанавливает равенство между мужчиной и женщиной, исходя из того, что они сотворены из одной души. «О Люди! Благоговейте перед Господом своим, Кто сотворил вас из одной души и от нее же сотворил ей пару. От них обоих Он рассеял [по земле] в великом множестве мужчин и женщин. Благоговейте пред Аллахом, С чьим именем вы предьявляете друг к другу спрос. И чтите родственные связи. Поистине, Аллах – над вами страж!» [2, 4-1].

Объявляя о равенстве прав мужчин и женщин, Коран говорит: «И здесь для женщин справедливы те права, что и права над ними у мужчин». «Он всех вас создал из одной души и из нее же сотворил ей пару». «Они [жены] одежда вам, и вы – одежда им» [2, 2-187].

Семья и бракосочетание, по Корану, выглядят следующим образом: Коран особенно подчеркивает, что Бог сотворил все виды живых существ парами. Так же были сотворены и человеческие существа. «Из вас самих Он создал пары вам и всяку живность парами устроил.—Так множит вас он на земле, и ничего подобного Ему, не существует» [2, 42-11].

В случае взаимного нежелания супругов жить вместе, после всех попыток добиться примирения, «развод возможен в две ступени, после чего вы продолжайте вместе жить благопристойно иль отпустите от себя с благодеяньем». Как видим, Коран ещё в начале VII века предоставил женщине право разводиться по своей инициативе. Здесь говорится, что как мужчины, так и женщины (как муж, так и жена) одинаково имеют право разводиться при определённых обстоятельствах.

Что касается экономического положения женщины, то ислам устанавливает обязательный экономический брачный договор мужа с женой, который обуславливает указание принадлежащего жене имущества – в денежном, в золотом или в обоих исчислениях. «По щедрости души давайте своим женам дар предбрачный» [2, 4-4], что в качестве страхового полиса поможет ей в случае, если что-то случится с её мужем. Это помимо того, что вдова получает причитающуюся ей по закону часть наследства. Коран устанавливает гарантированное будущее для вдовы. «И те из вас, которые уйдут из жизни, оставив овдовевших жен, Должны им завещать на содержание надел и проживание под крышей дома сроком на год. Но коль они покинут стены дома, на вас грех не будет от той разумности, с какой они сочтут собой распорядиться. По истине Бог Всемогущ и мудр!» [2, 2-240].

Подобно мужчинам, женщина имеет также полное право получить свою долю в имуществе. Коран предписывает: «Мужчинам – свой надел из (доли), что им родители и близкие оставили в наследство, И женщинам положен свой надел, что им родители и близкие оставили в наследство. Будь то имущество мало или велико, их доля (строго) сочтена» [2, 4-7]. Западнему наблюдателю кажется уязвляющей достоинство женщины практика многоженства, имеющая место в мусульманских странах. Между тем полигамия практикуется со времен Вавилонской цивилизации. Многоженство среди мусульман существенно преувеличено западными комментаторами. Подобная практика всегда была исключением, а не правилом, особенно сейчас, когда среди мусульман не более 5% женатых мужчин имеют более чем одну супругу.

Коран допускает полигамию, но строго осуждает прелюбодеяние и наказывает лиц обоих полов одинаково. Логической уязвкой легко определить, что одобрение полигамии Кораном является не сексуальным преимуществом для мужчин, а скорее социальной потребностью общества того времени. «Прелюбодея и прелюбодейку подвергнуть порке в сто ударов, И (в соблюдение) сей заповеди Бога пусть состраданье к ним не овладеет вами, Если в Аллаха и в Последний День уверовали вы. И пусть при наказании (прелюбодеев) присутствует собрание людей, уверовавших (в Бога)» [2, 24-2].

М. Кутб в книге «Ислам и непонимание религии» писал, что когда Европа еще переживала века темноты и спорила о природе женской души, является ли женщина человеком или не является, Ислам уже провозгласил общий источник и одинаковую сущность равенства перед Богом и обществом и обещание одинакового вознаграждения за хорошие и плохие дела мужчины и женщины. Законы Ислама одинаково справедливы по отношению к представителям обоих полов. По Исламу, женщина имеет право владеть собственностью, управлять своим имуществом. Она имеет право сдавать его в аренду, завещать и извлекать простую пользу из него. Раскрывая предписания Корана касательно статусных отношений мужчин и женщин, мы видим, что Ислам относится к женщине с уважением и достоинством.

Женская проблема, как таковая, осознавалась всеми реформаторами Востока, начиная с первой трети прошлого века. В это время уже остро ощущалась необходимость в пересмотре многих теологических установок древности и раннего средневековья, в том числе и тех, которые касались положения женщины в обществе.

Современная Индия начинает свою историю 15 августа 1947 года, когда страна получила независимость от Британской империи. Собственная Конституция под названием «Республика Индии» вступила в силу 26 января 1950 года.

По этой Конституции предусмотрены равные права женщин и мужчин. Общественный прогресс в Индии неоднозначен. С одной стороны, женщинам из высших и средних слоев общества открыт доступ к высшему образованию. С другой стороны, после окончания колледжа или университета многие из них становятся домохозяйками. Однако женщин с высшим и средним специальным образованием можно встретить практически во всех сферах общественно-политической и экономической жизни.

Конституция Индии действует как фундаментальный закон государства. Она разрабатывалась в то же время, когда и «Всемирная декларация прав человека», которая сильно повлияла на основной закон страны. Это предусматривает равенство мужчин и женщин перед законом и равную защиту законом, запрещает дискриминацию и дает равную возможность в общественной жизни и занятости.

Конституция также содержит определенные условия, названные «принципиальные директивы», адресованные входящим в государство штатам и призванные гарантировать равное право в достижении средств к жизни, равную плату за равную работу и обеспечение здоровья как для мужчин, так и для женщин. Прежде чем рассмотреть вопрос о статусе женщин в социальной, экономической и политической областях жизни современной Индии, необходим краткий обзор, чтобы представить общую картину

положения представительниц женского пола в стране. Из общей численности населения в 846 млн человек женщины составляют 407 млн. Участие в занятости для мужчин составляет 51,6% от их численности, для женщин эта доля равна 22,3%. Ниже и грамотность женского населения – 64,1% и 39,1% соответственно.

По имеющимся оценкам, в Индии больше чем 90% женщин в возрасте 25 – 29 лет находятся замужем, в возрасте 15 – 19 лет – 30%. Средний возраст вступления в брак для представительницы женского пола повысился от 18,3 лет в 1981 году до 19,5 лет в 1992 году. Акт «Ограничения детского брака» поднял минимальный возраст вступления в брак девушек – до 18 лет и юношей – до 21 года.

Почти для всех индийцев семья – это наиболее важная социальная единица. Предпочтение отдается расширенным семействам, состоящим из двух или более поколений, так как это соответствует древним традициям. Брак фактически универсален и разводы редки. Почти все браки устроены старшими семейства на основе степени кровного родства, экономического и социального статуса, образования. Среди элиты, однако, «браки по любви» являются все более и более обычными. В пределах семейств имеется четкий порядок социального предшествования и влияния, основанного на роде, возрасте. Старший мужчина – признанная голова семейства, а его жена регулирует задачи, касающиеся женских членов семейства.

Хотя женская грамотность начиная с 1951 года повысилась в 5 раз, но это всего лишь 39,29% против мужской грамотности, которая составляет 64%. Так же, хотя представленность девушек в школах на всех уровнях увеличилась значительно и составляет 85% (по сравнению со 100% у мальчиков), но растущее количество отчисленных продолжает быть серьезной проблемой.

Индийская конституция охватывает вопросы гражданского равенства и социального правосудия, где закон одинаков для всех индийских граждан. Статьи 14, 15, 16, 19(g) и 21 обеспечивают равенство и запрещают дискриминацию. Статьи 15(3) и 16(4) предусматривают положительную дискриминацию в пользу женщин, чтобы гарантировать удовлетворение их прав равенства.

Некоторые определенные условия, которые определенно относятся к женщинам: Статья 39 (a) ясно сформулирует право на адекватные средства средств к существованию, 39 (d) предусматривает равную плату за равную работу, 39 (e) – право на защиту здоровья для женщин, мужчин и детей. Статья 42 указывает на необходимость создания человеческих условий работы и облегчения материнства.

Правительство Индии предприняло административные меры в форме таких программ, как «Образование для всех 1988 – 2000», «Национальный перспективный план женщин 1988 – 2000» и т.д. Несколько социальных программ введены в сельских районах для поднятия уровня сельских женщин. Индия имеет одну из самых больших систем первичного здравоохранения в мире. В стране осуществляется большая «Программа детского развития» (ICDS). В результате этих и других программ имелось резкое снижение показателей смертности среди детей женского пола от 55,1% в 1970 году до 28,2% в 1992 году.

В Индии установлен национальный механизм для женского продвижения, который реализуется через специальные структуры в центре и штатах – отделы «женского и детского развития». Кроме того, имеется национальная комиссия для женщин, чьи ежегодные отчеты, содержащие рекомендации, сообщаются в парламент Индии. Учреждение отдела женщин и детского благосостояния является усилием правительства, чтобы систематизировать политику для женщин и объединять их в систему. Комиссия по правам человека решает проблемы человеческого нарушения прав в стране.

Учреждение во всех районах бесплатного и свободного для всех граждан юридического и законного комитета помощи обеспечивает свободную юридическую и законную помощь для женщин.

Для того чтобы гарантировать, что юридические предохранительные устройства действительно достигают женщин, в 1992 году правительство установило национальную комиссию для женщин, которая наблюдает за работой конституционных предохранительных органов для женщин. Это было сделано обязательным для правительства Индии и правительств штатов, чтобы сообщать в парламент о любых случаях несоответствия с рекомендациями комиссии.

Гражданские и политические права – среди наиболее важных прав. Статья 326 Конституции гарантирует политическое равенство женщинам и обеспечивает право голосовать всем гражданам. Статья 325 запрещает исключение из избирательных ведомостей на основе пола, касты, религии и т.д. «Акт в пользу материнства» и резервирование депутатских мест для женщин в учреждениях местной власти – два актуальных примера.

Нижеследующая таблица даёт анализ уровня заинтересованности и участия женщин в политике непосредственно в парламенте, который является самым важным органом демократической страны. Также можно наблюдать темп роста количества участвующих и количества выбранных женщин в зависимости от периода.

Представленность женщин в парламенте с 1-го по 13-й созыв

<i>Парламент (нижняя палата)</i>	<i>Всего мест</i>	<i>Количество участвующих женщин</i>	<i>Количество выбранных женщин</i>	<i>Общий процент</i>
Первый (1952-57)	499	51	22	4.4%
Второй (1957-62)	500	45	27	5.4%
Третий (1962-67)	503	70	34	6.7%
Четвертый (1967-70)	523	67	31	5.9%
Пятый (1971-77)	521	86	22	4.2%
Шестой (1977-79)	544	70	19	3.4
Седьмой (1980-84)	544	142	28	5.1%
Восьмой (1984-89)	544	164	44	8.1%
Девятый (1989-91)	517	198	27	5.2%
Десятый (1991-96)	544	325	39	7.16%
Одиннадцатый (1996)	544	599	40	7.35%
Двенадцатый (1998)	544	271	44	8.1%
Тринадцатый (1999)	543	277	46	8.5%

73-и и 74-е конституционные поправки обеспечивают женщинам (33%) резервирование, чтобы стать избранными в органы управления на местном уровне. Сегодня имеется более чем 3 миллиона женщин, участвующих в учреждениях местного органа власти.

Право на ассоциацию и на политическую и общественную жизнь на международном уровне является одним из важных аспектов Конституции, потому что это даёт гражданам возможность защиты своих интересов на международном уровне. Статья 9 (1с) Конституции гарантирует всем гражданам право формировать ассоциации или союзы. В Индии не имеется никакого законодательства, которое запрещает или ограничивает

граждан, в том числе и женщин, от участия в политической и общественной жизни на международном уровне.

Доступ к принятию решений – тоже один из важнейших показателей практического участия женщин в управлении страной в целом и их социального и морального статуса в обществе. Арены принятия решения охватывают гамму экономических, социальных и политических сфер и служат показателем участия женщин в политике и экономике страны. Чтобы оценить действительное участие женщин в органах исполнительной власти, приведем количество представительниц женского пола в кабинетах министров как на федеральном уровне, так и на уровне штатов: в кабинете министров Индии женщины составляют 7%, доля министров-женщин в штатах – 11%.

Провозглашаемые реформаторами восточной цивилизации идеи позволили по-иному взглянуть на социальный статус женщины. Что касается многоликого Востока в целом, то положение женщины здесь меняется крайне дифференцированно. Социальная система, созданная мужчинами, стремится сохранить вековое иерархическое господство, этому способствуют узаконенные социальные роли, авторитеты, традиции, обычаи, принятые в восточных странах. Однако процесс пересмотра статуса женщины – налицо, это вопрос, который невозможно игнорировать, можно только замедлить или ускорить его решение.

Примечания

1. Законы Ману. М., 1992. V. 155.
2. Коран / Пер. смыслов и комментарии В. Пороховой. М., 1997. Сура 4 – аят 1.
3. *Gandhi M. K. For Pacifists*. С. 15.
4. *Idem. Women and Social Injustice*. Bombay, 1956. С. 26.